

TEOLOGIA,

POLÍTICA

& RELIGIÃO

2

Marcelo Máximo Purificação
Elisângela Maura Catarino
Jeová Braga dos Santos
(Organizadores)

Matthew is called. Sr. MATTHEW, 9. Jairus' daughter raised.

1 said within themselves, This man blasphemeth.
4 And Jesus knowing their thoughts said, Wherefore think ye evil in your hearts?
5 For whether is easier, to say, Thy sins be forgiven thee; or to say, Rise, and walk?

6 But that ye may know that the Son of man hath power on earth to forgive sins, (then saith he to the sick of the palsy,) Arise, take up thy bed, and go into thine house.

7 And he arose, and departed to his house.
8 But when the multitudes saw it, they marvelled, and glorified God, which had given such power unto men.

9 ¶ And as Jesus passed forth from thence, he saw a man, named Matthew, sitting at the receipt of customs; and he saith unto him, Follow me. And he arose, and followed him.

10 ¶ And it came to pass, as Jesus was sitting, that there came a man, named

30 ¶ And, behold, a woman, which was diseased with an issue of blood twelve years, came behind him, and touched the hem of his garment:

31 For she said within herself, If I may but touch his garment, I shall be whole.

32 But Jesus turned him about, and when he saw her, he said, Daughter, be of good comfort; thy faith hath made thee whole. And the woman was made whole from that hour.

33 And when Jesus came into the ruler's house, and saw the minstrels and the people making a noise,
34 He said unto them, Give place; for the maid is not dead, but sleepeth. And they laughed him to scorn.

35 But when the people were put forth, he went in, and took her by the hand, and the maid arose.

36 And the fame hereof went abroad.

Christ smeth out Sr. MATTHEW, 10. his twelve apostles.

CHAPTER 10.

1 Christ smeth out his twelve apostles, calling them with power to do miracles, spurns them their charge, teacheth them, how to watch themselves against persecutions; 60 and promitteth a blessing to those that receive them.

AND when he had called unto him his twelve disciples, he gave them power to resist unclean spirits, to cast them out, and to heal all manner of sicknesses and all manner of diseases.

2 Now the names of the twelve apostles are these: The first, Simon, who is called Peter, and Andrew his brother; James the son of Zebedee, and John his brother;

3 Philip, and Bartholomew; Thomas, and Matthew the publican; James the son of Alphaeus, and Lebbaeus, whose surname was Thaddeus;

4 Simon the Canaanite, and Judas Iscariot, who also betrayed him.
5 These twelve Jesus sent forth, and commanded them, saying, Go ye into all the world, and preach the

10 speak: for it shall be given you in that same hour what ye shall need.
11 ¶ For it is not ye that speak, but the Spirit of your Father which speaketh in you.

12 ¶ And the brother shall deliver up the brother to death, and the father the child; and the children shall rise up against their parents, and cause them to be put to death.

13 ¶ And ye shall be hated of all men for my name's sake: but he that endureth to the end shall be saved.

14 ¶ But when they persecute you in this city, flee ye into another: for I will not build my church, and she shall have gone over the cities of Israel.

15 ¶ The disciple is not above his master, nor the servant above his lord.

16 ¶ It is enough for the disciple that he be as his master, and the servant as his lord. If ye have called the master of the house Belshebab, how much more shall they call them

Anno DOMINI 21.

17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

Editora chefe

Profª Drª Antonella Carvalho de Oliveira

Editora executiva

Natalia Oliveira

Assistente editorial

Flávia Roberta Barão

Bibliotecária

Janaina Ramos

Projeto gráfico

Natália Sandrini de Azevedo

Camila Alves de Cremo

Luiza Alves Batista

Maria Alice Pinheiro

Imagens da capa

iStock

Edição de arte

Luiza Alves Batista

2021 by Atena Editora

Copyright © Atena Editora

Copyright do texto © 2021 Os autores

Copyright da edição © 2021 Atena Editora

Direitos para esta edição cedidos à Atena Editora pelos autores.

Open access publication by Atena Editora



Todo o conteúdo deste livro está licenciado sob uma Licença de Atribuição *Creative Commons*. Atribuição-Não-Comercial-NãoDerivativos 4.0 Internacional (CC BY-NC-ND 4.0).

O conteúdo dos artigos e seus dados em sua forma, correção e confiabilidade são de responsabilidade exclusiva dos autores, inclusive não representam necessariamente a posição oficial da Atena Editora. Permitido o *download* da obra e o compartilhamento desde que sejam atribuídos créditos aos autores, mas sem a possibilidade de alterá-la de nenhuma forma ou utilizá-la para fins comerciais.

Todos os manuscritos foram previamente submetidos à avaliação cega pelos pares, membros do Conselho Editorial desta Editora, tendo sido aprovados para a publicação com base em critérios de neutralidade e imparcialidade acadêmica.

A Atena Editora é comprometida em garantir a integridade editorial em todas as etapas do processo de publicação, evitando plágio, dados ou resultados fraudulentos e impedindo que interesses financeiros comprometam os padrões éticos da publicação. Situações suspeitas de má conduta científica serão investigadas sob o mais alto padrão de rigor acadêmico e ético.

Conselho Editorial

Ciências Humanas e Sociais Aplicadas

Prof. Dr. Alexandre Jose Schumacher – Instituto Federal de Educação, Ciência e Tecnologia do Paraná

Prof. Dr. Américo Junior Nunes da Silva – Universidade do Estado da Bahia

Profª Drª Andréa Cristina Marques de Araújo – Universidade Fernando Pessoa

Prof. Dr. Antonio Carlos Frasson – Universidade Tecnológica Federal do Paraná

Prof. Dr. Antonio Gasparetto Júnior – Instituto Federal do Sudeste de Minas Gerais

Prof. Dr. Antonio Isidro-Filho – Universidade de Brasília

Prof. Dr. Arnaldo Oliveira Souza Júnior – Universidade Federal do Piauí
Prof. Dr. Carlos Antonio de Souza Moraes – Universidade Federal Fluminense
Prof. Dr. Crisóstomo Lima do Nascimento – Universidade Federal Fluminense
Profª Drª Cristina Gaio – Universidade de Lisboa
Prof. Dr. Daniel Richard Sant’Ana – Universidade de Brasília
Prof. Dr. Deyvison de Lima Oliveira – Universidade Federal de Rondônia
Profª Drª Dilma Antunes Silva – Universidade Federal de São Paulo
Prof. Dr. Edvaldo Antunes de Farias – Universidade Estácio de Sá
Prof. Dr. Elson Ferreira Costa – Universidade do Estado do Pará
Prof. Dr. Eloi Martins Senhora – Universidade Federal de Roraima
Prof. Dr. Gustavo Henrique Cepolini Ferreira – Universidade Estadual de Montes Claros
Prof. Dr. Humberto Costa – Universidade Federal do Paraná
Profª Drª Ivone Goulart Lopes – Istituto Internazionale delle Figlie de Maria Ausiliatrice
Prof. Dr. Jadson Correia de Oliveira – Universidade Católica do Salvador
Prof. Dr. José Luis Montesillo-Cedillo – Universidad Autónoma del Estado de México
Prof. Dr. Julio Candido de Meirelles Junior – Universidade Federal Fluminense
Profª Drª Lina Maria Gonçalves – Universidade Federal do Tocantins
Prof. Dr. Luis Ricardo Fernandes da Costa – Universidade Estadual de Montes Claros
Profª Drª Natiéli Piovesan – Instituto Federal do Rio Grande do Norte
Prof. Dr. Marcelo Pereira da Silva – Pontifícia Universidade Católica de Campinas
Profª Drª Maria Luzia da Silva Santana – Universidade Federal de Mato Grosso do Sul
Prof. Dr. Miguel Rodrigues Netto – Universidade do Estado de Mato Grosso
Prof. Dr. Pablo Ricardo de Lima Falcão – Universidade de Pernambuco
Profª Drª Paola Andressa Scortegagna – Universidade Estadual de Ponta Grossa
Profª Drª Rita de Cássia da Silva Oliveira – Universidade Estadual de Ponta Grossa
Prof. Dr. Rui Maia Diamantino – Universidade Salvador
Prof. Dr. Saulo Cerqueira de Aguiar Soares – Universidade Federal do Piauí
Prof. Dr. Urandi João Rodrigues Junior – Universidade Federal do Oeste do Pará
Profª Drª Vanessa Bordin Viera – Universidade Federal de Campina Grande
Profª Drª Vanessa Ribeiro Simon Cavalcanti – Universidade Católica do Salvador
Prof. Dr. William Cleber Domingues Silva – Universidade Federal Rural do Rio de Janeiro
Prof. Dr. Willian Douglas Guilherme – Universidade Federal do Tocantins

Diagramação: Camila Alves de Cremo
Correção: Flávia Roberta Barão
Indexação: Gabriel Motomu Teshima
Revisão: Os autores
Organizadores: Marcelo Máximo Purificação
Elisângela Maura Catarino
Jeová Braga dos Santos

Dados Internacionais de Catalogação na Publicação (CIP)

T314 Teologia, política e religião 2 / Organizadores Marcelo Máximo Purificação, Elisângela Maura Catarino, Jeová Braga dos Santos. – Ponta Grossa - PR: Atena, 2021.

Formato: PDF

Requisitos de sistema: Adobe Acrobat Reader

Modo de acesso: World Wide Web

Inclui bibliografia

ISBN 978-65-5983-569-0

DOI: <https://doi.org/10.22533/at.ed.690210110>

1. Teologia. 2. Religião. 3. Política. I. Purificação, Marcelo Máximo (Organizador). II. Catarino, Elisângela Maura (Organizadora). III. Santos, Jeová Braga dos (Organizador). IV. Título.

CDD 215

Elaborado por Bibliotecária Janaina Ramos – CRB-8/9166

Atena Editora

Ponta Grossa – Paraná – Brasil

Telefone: +55 (42) 3323-5493

www.atenaeditora.com.br

contato@atenaeditora.com.br

DECLARAÇÃO DOS AUTORES

Os autores desta obra: 1. Atestam não possuir qualquer interesse comercial que constitua um conflito de interesses em relação ao artigo científico publicado; 2. Declaram que participaram ativamente da construção dos respectivos manuscritos, preferencialmente na: a) Concepção do estudo, e/ou aquisição de dados, e/ou análise e interpretação de dados; b) Elaboração do artigo ou revisão com vistas a tornar o material intelectualmente relevante; c) Aprovação final do manuscrito para submissão.; 3. Certificam que os artigos científicos publicados estão completamente isentos de dados e/ou resultados fraudulentos; 4. Confirmam a citação e a referência correta de todos os dados e de interpretações de dados de outras pesquisas; 5. Reconhecem terem informado todas as fontes de financiamento recebidas para a consecução da pesquisa; 6. Autorizam a edição da obra, que incluem os registros de ficha catalográfica, ISBN, DOI e demais indexadores, projeto visual e criação de capa, diagramação de miolo, assim como lançamento e divulgação da mesma conforme critérios da Atena Editora.

DECLARAÇÃO DA EDITORA

A Atena Editora declara, para os devidos fins de direito, que: 1. A presente publicação constitui apenas transferência temporária dos direitos autorais, direito sobre a publicação, inclusive não constitui responsabilidade solidária na criação dos manuscritos publicados, nos termos previstos na Lei sobre direitos autorais (Lei 9610/98), no art. 184 do Código penal e no art. 927 do Código Civil; 2. Autoriza e incentiva os autores a assinarem contratos com repositórios institucionais, com fins exclusivos de divulgação da obra, desde que com o devido reconhecimento de autoria e edição e sem qualquer finalidade comercial; 3. Todos os e-book são *open access, desta forma* não os comercializa em seu site, sites parceiros, plataformas de *e-commerce*, ou qualquer outro meio virtual ou físico, portanto, está isenta de repasses de direitos autorais aos autores; 4. Todos os membros do conselho editorial são doutores e vinculados a instituições de ensino superior públicas, conforme recomendação da CAPES para obtenção do Qualis livro; 5. Não cede, comercializa ou autoriza a utilização dos nomes e e-mails dos autores, bem como nenhum outro dado dos mesmos, para qualquer finalidade que não o escopo da divulgação desta obra.

APRESENTAÇÃO

Caros leitores, saudação.

Apresentamos a vocês a obra: “Teologia, política e religião 2”, cujos termos norteadores da temática nos conduzem a refletir sobre a dimensão coletiva da vida. Uma obra que traz o diálogo de pesquisadores de várias áreas do conhecimento, dos quais cito algumas: Ciências da (s) Religião (ões), Teologia, História, Educação, etc. Sistematizada em torno de 11 capítulos temáticos que alargam diálogos e atravessam conceitos que permeiam a trajetória do indivíduo. Esta obra promove o entrecruzamento da teologia-política-religião com temas de interesse público, perpassando pelos liames que sutilmente aparecem nas palavras-chave de cada capítulo, das quais pontuamos: Jesus Cristo; Bíblia; Cristianismo; Judaísmo; Espiritismo; Igrejas Neopentecostais; Mistério; Patriarcado; Diversidade Religiosa; Política; Tradições; Relacionamentos; Poder Midiático; Direitos; Hermenêutica de Gênero; Santidade; Separação entre outros. É uma obra, que atende a interesses dos mais variados públicos, podendo ser utilizada em ciclos dialógicos na educação básica, no ensino superior e na pós-graduação. Desejamos a todos você uma excelente leitura.

Marcelo Máximo Purificação
Elisângela Maura Catarino
Jeová Braga dos Santos

SUMÁRIO

CAPÍTULO 1..... 1

CIGANOS, RELIGIÃO, OBSERVAÇÕES E POLÍTICA NO BRASIL

Erisvelton Sávio Silva de Melo

 <https://doi.org/10.22533/at.ed.6902101101>

CAPÍTULO 2..... 15

A MENSAGEM DE JESUS CRISTO, AS ATITUDES DE BOLSONARO E AS IGREJAS NEOPENTECOSTAIS

Leonardo Rezende Meireles

 <https://doi.org/10.22533/at.ed.6902101102>

CAPÍTULO 3..... 30

A SUBMISSÃO DO CORPO COMO CAMINHO DA SANTIDADE NO FRANCISCANISMO DO SÉCULO 13

Claudinéia Cássia Genoveze Varotti

 <https://doi.org/10.22533/at.ed.6902101103>

CAPÍTULO 4..... 38

A *REVUE SPIRITE* (1858-1869) LEITORES, COMUNIDADES DE LEITORES E O AUTOR KARDEC

Larissa Camacho Carvalho

Vinícius Lima Lousada

Artur Cesar Isaia

 <https://doi.org/10.22533/at.ed.6902101104>

CAPÍTULO 5..... 51

ACOLHIMENTO E ACONSELHAMENTO DE DIVORCIADOS, NO CONTEXTO CRISTÃO

Mara Regina Nikitenko Jagmin

Adolfo Antonio Hickmann

Girlane Moura Hickmann

 <https://doi.org/10.22533/at.ed.6902101105>

CAPÍTULO 6..... 63

JESUS E A MULHER SIRO-FENÍCIA (MC 7,24-30): UMA HERMENÊUTICA DE GÊNERO

Aíla Luzia Pinheiro de Andrade

Fernanda Lemos

 <https://doi.org/10.22533/at.ed.6902101106>

CAPÍTULO 7..... 70

O ENSINO RELIGIOSO E A FILOSOFIA PERSONALISTA DE EMMANUEL MOUNIER

Wilson Pinto dos Santos Junior

 <https://doi.org/10.22533/at.ed.6902101107>

| | |
|---|------------|
| CAPÍTULO 8 | 81 |
| RELIGIÃO E GRUPOS TERAPÊUTICOS: DESCONSTRUINDO CONFLITOS, EXPLICANDO MITOS E PROPONDO UM DIÁLOGO INTER-RELIGIOSO | |
| Marineide Felix de Queiroz Brito | |
|  https://doi.org/10.22533/at.ed.6902101108 | |
| CAPÍTULO 9 | 89 |
| O PODER MIDIÁTICO DAS RELIGIÕES: PODER E POLÍTICA NA PALMA DAS MÃOS | |
| Ronaldo Sales da Silva | |
|  https://doi.org/10.22533/at.ed.6902101109 | |
| CAPÍTULO 10 | 106 |
| SOBERANIA E [I]LEGITIMIDADE DO PODER DESDE O PONTO DE VISTA DO PREÂMBULO À LEGISLAÇÃO DO ANTIGO ISRAEL | |
| Petterson Brey | |
|  https://doi.org/10.22533/at.ed.69021011010 | |
| CAPÍTULO 11 | 119 |
| UM ESTUDO COMPARATIVO DE TEORIAS DO PROTOCRISTIANISMO E DA SEPARAÇÃO DE CAMINHOS ENTRE CRISTÃOS E JUDEUS | |
| Lucas Lima Martins Fridman | |
|  https://doi.org/10.22533/at.ed.69021011011 | |
| SOBRE OS ORGANIZADORES | 135 |
| ÍNDICE REMISSIVO | 137 |

CAPÍTULO 1

CIGANOS, RELIGIÃO, OBSERVAÇÕES E POLÍTICA NO BRASIL

Data de aceite: 01/10/2021

Data de submissão: 27/07/2021

Erisvelton Sávio Silva de Melo

Universidade de Pernambuco – UPE/FENSG

Recife-Pernambuco

<http://lattes.cnpq.br/1892088729068488>

<https://orcid.org/0000-0002-8745-0498>

RESUMO: O texto objetiva problematizar questões de pertencimento, identidade e demandas de direitos, envolvendo ciganos no Brasil, por meio de contextos etnográficos relacionados à religião e à política. A pesquisa, priorizou a coleta de dados por meio da observação, netnografia e descrição de diversas situações, nas quais, os ciganos estão organizados, participam e se percebem em discussões envoltas ao agenciamento religioso, tanto da Pastoral dos Nômades, quanto da Frente Parlamentar Evangélica, na formulação de políticas públicas e garantias de direitos para os próprios ciganos. Ao apontar religião, ciganos e política, no campo antropológico, ocorrem possibilidades de relacionar questões étnicas e éticas a temática. Traz consigo, rompimento e surgimento de paradigmas, dentro do contexto brasileiro, nas interfaces com dados demográficos sobre religião, grupos étnicos e a organização das frentes parlamentares para formulações de políticas com interesses particulares, todavia abrangentes para o coletivo, com benefícios e prejuízos dentro do estado de direito.

PALAVRAS-CHAVE: Ciganos. Direitos. Política.

Religião. Representação.

ROMA, RELIGIONS, COMMENTS AND POLITICAL IN BRAZIL

ABSTRACT: The text aims at identifying the identity, identity and demand for rights, involvement in Brazil, through ethnographic contexts related to religion and politics. The research prioritized the collection of data through observation, netnography and description of various situations, in which the Roma are organized, participate and are perceived in discussions involved in the religious agency, both the Pastoral of the Nomads, and the Evangelical Parliamentary Front, in the formulation of public policies and guarantees of rights for the Roma themselves. By pointing out religion, Roma and politics, in the anthropological field, possibilities exist to relate ethnic and ethical issues to thematic. It brings with it, the breaking up and emergence of paradigms, within the Brazilian context, in the interfaces with demographic data on religion, ethnic groups and the organization of the parliamentary fronts for formulating policies with particular interests, yet comprehensive for the collective, with benefits and losses within the rule of right.

KEYWORDS: Roma. Rights. Political. Religion. Representation.

1 | INTRODUÇÃO

A religião é um tema caro para a Antropologia e as Ciências Sociais no geral como é possível verificar desde o início dos seus postulados nos campos da Ciência.

Importância essa apreciada na vasta produção envolvendo a temática, como sistema de representação e de cultura; onde temos Fraser (1982) e Malinowski (1976) trazendo concepções entrecruzadas de magia, ciência e religião. Durkheim (1996) em as “*Formas Elementares de Vida Religiosa: o sistema totêmico na Austrália*”. Eliade (2001) com o “*Sagrado e o Profano*”. Geertz (2001) e a religião como representação do sistema cultural. Bourdieu (1972) e a noção de campo religioso. Hervieu-Léger (2005) para quem a religião se apresenta em constante movimento. Berger (1984) e a ênfase no processo de secularização. É possível observar que as dimensões envolvendo religião estão interligadas às relações de poder e da política. Há, ainda, no atual contexto, questões envolvendo o mercado religioso e político, além de ritualístico, especificamente no Brasil entre as religiões tradicionais ocidentais, as religiões afro e afro-indígenas-brasileiras, as religiões populares e as religiões neopentecostais (PIERUCCI, 1996; PRANDI, 2005; MOTTA, 2016, 2004; CAMPOS e REESINK, 2011 entre outros[as] pesquisadores[as]/autores[as]).

O enfoque religião é uma categoria constante que se faz presente nas abordagens quando a pesquisa envolve ciganos. Quem não os conhece os veem como uma ramificação esotérica de religiões espiritualistas. Ciganos, por sua vez, não costumam gostar dessa associação, especificamente os que conheci em convivência e no escutar os diálogos. Não gostam dessa associação porque é uma ratificação de um estereótipo personificado em um dos fatores de discriminação contra os ciganos. Este tópico também está associado em um primeiro tempo a processos de agenciamento e disputas relacionadas a tutela sobre os ciganos, após a promulgação da Constituição Federal do Brasil de 1988 e a tentativa de reestabelecimento do estado de direito para todas as pessoas.

Em um segundo tempo, é possível verificar por meio do próprio protagonismo dos ciganos em seus posicionamentos em redes sociais e pelas falas de suas lideranças em discussões e proposições junto ao Estado e aos representantes desse Estado. Com relação aos ciganos é perceptível que o poder tutelar ocorreu possibilitando uma entrada dos mesmos no cenário de reivindicações políticas no campo das políticas de reconhecimento e reparação advindas do estado de direito das populações tradicionais com a Constituição Federal de 1988. Após essa inserção, as próprias lideranças ciganas rebelaram-se contra uma catequese e espírito de “*pacificação*”, de não ciganos falando em nome dos ciganos. Pois, “*quem deve falar sobre os ciganos são os próprios ciganos, só pode dizer o sapato que aperta quem o calça*”. (CLAUDIO IOVANOVIČI – NDCG¹).

No primeiro momento das discussões dos ciganos com o estado é perceptível a forte presença da Igreja Católica Romana, por meio da Pastoral dos Nômades. Aconteceu uma intermediação de uma pauta sobre ciganos por meio da Pastoral dos Nômades nas redes acionadas pelos bispos da Conferência Nacional dos Bispos do Brasil – CNBB, junto a alguns parlamentares ligados à bancada Católica. O diálogo orquestrado pela Pastoral dos Nômades no Brasil no cenário político foi razão de algumas crises e conflitos entre

¹ NDCG: Notas de Diário de Campo e Gravações

algumas lideranças ciganas e os representantes da Pastoral dos Nômades. Os ciganos não se viam representados por não ciganos signatários de uma determinada religião pautada em dogmas e tradições que, ao longo da história, os perseguiu e, paralelamente, coadunou com alguns genocídios nos quais as pessoas ciganas foram mortas, a exemplo temos a Segunda Guerra Mundial, onde mais de quinhentos mil ciganos foram perseguidos, colocados para trabalhos forçados em campos de concentração e vítimas de homicídios cruéis.

Ao apontar essa questão da representação dos ciganos pelos não ciganos como uma crise e um conflito, há a compreensão como sendo uma tomada de posição boa, pois os ciganos conseguiram se mobilizar, criar e acionar redes por critérios de pertencimento e começaram a falar por si, em momentos posteriores. Neste sentido, as palavras crise e conflito são utilizadas dentro dos conceitos de Hannah Arendt (2009), para quem crise é a exigência de respostas às questões postas e uma proposição para superação de paradigmas com a experimentação da realidade e da reflexão.

Para a definição de conflito o conceito de George Simmel (2013), mostra-se eficaz, pois de acordo com sua definição, o conflito é concebido como um preponderante positivo nas construções das relações sociais. Com o conflito temos as ações e relações sociais construídas por meio de sociabilidades e propostas de resolução de problemas impostos. O conflito na perspectiva de George Simmel possibilita múltiplas respostas para superações possíveis de um problema. Conflito é uma reunião de pessoas em posições diferentes sobre um determinado assunto sabendo que há possibilidades ou não de resolução. Não sendo ingênuos, sabemos que os posicionamentos atrelados às “possíveis resoluções”, estão diretamente relacionados aos graus de destaque que consolidam “*status*” e poder dentro do grupo ou no diálogo com o Estado.

2 | PROBLEMATIZAÇÕES SOBRE CIGANOS E A PASTORAL DOS NÔMADES

Para obter informações sobre a “*Pastoral dos Nômades do Brasil*” foi utilizado como fonte o site da Conferência Nacional do Bispos do Brasil -CNBB. Em 2009 foi possível obter uma conversa rápida com um representante da Pastoral dos Nômades do Brasil. A conversa estava permeada em torno da família cigana pesquisada durante uma pesquisa de campo que resultou em dados analisados na escrita da dissertação de Melo (2008), realizada entre 2006 e 2007, com famílias ciganas residentes na região metropolitana do Recife-PE e do líder Calon em Pernambuco, Enildo Soares. Após repassar as informações solicitadas ao representante da Pastoral dos Nômades e favorecer o encontro desse representante, com a família cigana e com o líder cigano, nossa conversa cessou.

Nos dias em que estive em Pernambuco junto ao Comitê de Promoção da Igualdade Étnico-Racial de Pernambuco (CEPIR-PE) ocorreu uma reunião, para a qual, o autor foi convidado, juntamente, com Frans Moonen para estarmos esclarecendo algumas questões

referentes aos ciganos. Ambos, presentes na reunião marcada, juntamente com a presença dos ciganos, por quem nós não falaríamos. Havia a compreensão de que quem deveria falar sobre a condição dos ciganos no Estado de Pernambuco eram os próprios ciganos. Concomitantemente, pelas redes mantida com os ciganos, tanto Frans Moonen quanto o autor, havia um estado de alerta sobre uma polêmica envolvendo a Pastoral dos Nômades do Brasil e algumas lideranças ciganas em posições antagônicas em algumas reuniões em Brasília-DF, referente ao “*Prêmio de Cultura Cigana*” e as instituições ganhadoras do prêmio.

No período da pesquisa de 2011 a 2013, o autor tentou entrar em contato com representantes dessa pastoral, contudo, trabalho quase que em vão. Durante o “*II Encontro Kalé Roma do Brasil*”, que ocorreu em Olinda-PE, em agosto de 2012, patrocinado pela Pastoral dos Nômades do Brasil e pela Associação dos Ciganos de Pernambuco, havia apenas um representante dessa pastoral, um ex-seminarista residente em Natal-RN. Este ex-seminarista faz um trabalho de acompanhamento junto aos ciganos Calon liderados por Fernando Calon, no Estado do Rio Grande do Norte.

Durante o evento foram obtidas maiores informações sobre a Pastoral dos Nômades e o ex-seminarista indicou visitar o site da CNBB, da Pastoral dos Nômades do Brasil e a leitura de um livro que inclusive havia lido “*O Rosto de Deus na Cultura Milenar dos Ciganos*”, de Murialdo Gasparet (1999). Seguem as informações pertinentes ao tema dentro da perspectiva proposta nesse texto em problematizar política, religião e as questões de cunho étnico dos ciganos. Segundo o site, a Pastoral dos Nômades é um serviço da Igreja Católica que desenvolve suas atividades, visando a promoção humana e cristã das pessoas e do grupo que integra o povo nômade, especialmente nas seguintes características: ciganos, circenses e parquistas.

Nessa primeira definição algumas problemáticas se fizeram presentes em pensamentos e análises. A primeira problemática se deu com a “*promoção cristã*”. Imediatamente, há de ser lembrado o livro, da jornalista e antropóloga Isabel Fonseca, “*Enterrem-me em Pé*” (1996), que realizou pesquisas com os ciganos da Europa Oriental entre os anos de 1991 e 1995. Partiu da tese que ciganos seriam os “*novos judeus*” da “*nova Europa*”, com a distinção de que, enquanto judeus tem como base da cultura a escrita das suas dores e perseguições; os ciganos, ao contrário, têm como base a cultural “*a arte de esquecer*”. Ao chegar na Albânia e encontrar os grupos ciganos (Roma), em se tratando de religião verificou que esses ciganos se declaravam mulçumanos (FONSECA, 1996)

Diante dessa questão, ao rememorar uma conversa que tive com a cigana Márcia Yáskara Guelpa, ou simplesmente, Yáskara. Na ocasião, estávamos na Universidade Federal do Rio Grande do Norte, em Natal- RN em um evento para tratar de assuntos relacionados a “*populações tradicionais*”, no qual iríamos expor a situação dos ciganos no Brasil, tanto pelas pesquisas realizadas com os ciganos, quanto pela participação dos

próprios ciganos. A antropóloga Patrícia Goldfarb da UFPB e o autor, iríamos expor, a partir de nossas pesquisas; e, Yáskara pelo conhecimento e pertencimento cigano. Em um intervalo para um lanche a conversa ocorreu e, por alguma razão, falamos sobre religião e ela se declarou mulçumana.

Isso permitiu pensar nas possíveis consequências dessa “*promoção cristã*”, na qual o “*não preciso ser catequizada*” de Yáskara se aplica muito bem. Ficando a dúvida se os ciganos, que por acaso não estivessem dispostos a assimilar essa empreitada da “*promoção cristã*” estariam fora dos direitos, ou não seriam contemplados dentro das formulações de direitos e políticas públicas propostas para os ciganos; e ainda, em nome dos ciganos ao Estado brasileiro.

O outro ponto que necessita de reflexões é a definição de “*povos nômades*” atribuídas aos ciganos pela Pastoral dos Nômades do Brasil. Isso traz em si o reforço do estereótipo construído pelos não ciganos sobre os ciganos. Porque os ciganos que a maioria dos pesquisadores têm acesso são sedentários e/ou anseiam por uma terra para montar acampamento com uma infraestrutura nos padrões propícios para moradia com energia elétrica, água encanada, saneamento básico, entre outras condições. Reafirmá-los como nômades é, no mínimo, incoerente com a luta por aquisição dos direitos básicos de moradia. Nomadismo para os ciganos não significa a ausência de casa ou um terreno, mas uma outra compreensão de territorialidade, de espaço e de relação entre tempos ainda “*rememoráveis*” (GOLDFARB, 2004) e necessidades do mundo contemporâneo. O pesquisador Liégeois nos traz uma boa definição sobre essa dicotomia nômade/sedentário como uma perspectiva de “*estado de espírito*”, se é possível denominar como dicotomia quando pensamos conforme a ótica cigana ou na concepção desse “*estado de espírito*” (LIÉGEAIS, 1988).

Pensamento de “nômade” para ciganos dentro do campo de estudos da “*ciganologia brasileira*” é reforçar estereótipos, mas é constatado ser um contínuo em estudos da “*ciganologia global*”. Há tendência de as obras relatarem um “sedentarismo”. Quase todos os pesquisadores que trabalham com questões ciganas dedicam algumas linhas em seus escritos para demonstrar a relação dos ciganos com nomadismo/sedentarismo. Principalmente no que concerne a demonstrar o “*sedentarismo*” do grupo (FONSECA, 1996; SANT’ANA, 1983; MOONEN, 1995; GOLDFARB, 2004).

Contudo, é necessário lembrar que ao falarmos de nomadismo com os ciganos estamos abordando rotas de comércio, de cidades receptivas ou austeras a presença deles, de possibilidades de acolhimento ou de refutação. Ao trazer essa discussão não é pretendido afrontar alguns ciganos ou pesquisadores sobre a relação ciganos e nomadismo, pois durante um período longo de nossa história, pelo menos a contada e registrada “*oficialmente*”, a relação cigano e nomadismo é fato. Todavia, temos que, no mínimo, trazer questionamentos sobre esse fato, para não haver perpetuação de um estigma preconceituoso e uma fomentação de conceitos que gerem a impossibilidade de

aquisição de territórios para o grupo.

Um exemplo de nomadismo comercial é um grupo de ciganos Calon que acompanho a quase dez anos, entre os meses de setembro a janeiro, na orla das cidades de Recife-PE e Jaboatão dos Guararapes-PE e nas praças recifenses, mais especificamente na Praça do Carmo, no bairro de Santo Antônio, centro do Recife-PE. Esse grupo é composto por três famílias advindas de Penedo-AL e Natal-RN. Segundo pesquisa no estilo observação flutuante (PÉTONNET, 2008; AUGÉ, 1997; GOLDMAN, 1996) com esses ciganos, foi observado que eles estão nesse período por ser a estação do sol e da forte presença de turistas na região metropolitana do Recife-PE, por causa das praias e festas de ruas relacionadas ao calendário cristão, aglomerando uma grande quantidade de pessoas.

Durante a estadia esse grupo de ciganos normalmente se aloja em pensões de baixo custo na cobrança das diárias, ou acampa em uma praia da orla de Barra de Jangada (Jaboatão dos Guararapes). As principais atividades desse grupo são o comércio simbólico realizado pelas mulheres com a *quiromancia* (leitura das linhas da mão) e os homens com vendas e trocas. Após o término de janeiro, seguem para Salvador a capital da Bahia, porque é proporcionado mais uma possibilidade de continuar com os atos comerciais junto aos turistas que estão lá, pela celebração do carnaval. Ao sair de Salvador-BA seguem para Natal-RN onde ficam até junho. Em junho seguem para Curitiba-PR ou Florianópolis-SC, também motivados pelo caminho do comércio e da sobrevivência que advém de lucro da atividade do mesmo.

O nomadismo no conceito apresentado pela Pastoral dos Nômades pressupõe uma mobilidade em seu sentido mais estrito, como o apresentado no dicionário Houaiss da Língua Portuguesa (HOUAISS, 2001, p. 1938) é: *“característica do que é móvel ou do que é capaz de se movimentar, [...] capacidade de mudar, de apresentar variações”*. Contudo, em uma pesquisa etnográfica, na qual a mobilidade está para os ciganos como uma rota comercial e em um sistema de rede, é adotada como mais propícia a definição de Marc Augé (2010, p.15), onde a mobilidade *“exprime-se nos movimentos de população, na comunicação geral instantânea e na circulação dos produtos, das imagens e das informações.”*

Ter uma residência fixa com código de endereçamento postal (CEP), necessariamente não significa estar atrelado ao pensamento de sedentarismo, bem como ser andarilho não representa uma pessoa nômade. Nesse sentido, é preciso concordar com James Clifford quando aponta que o próprio *“nativo”* e/ou *“informante”*, é cada vez mais um *“viajor”* ou *“viajante”* em constante movimento, *“as pessoas estudadas pelos antropólogos raramente são caseiras”* (CLIFFORD, 2000, p.53). Esse é o caso dos ciganos, de acordo com o discurso de dois informantes ciganos, é perceptível esse deslocamento de diversas formas, inclusive pelos meios e veículos ofertados pelas novas tecnologias da comunicação e da informação. Para um dos informantes, *“as invenções mais importantes da humanidade são a roda e o computador”*, para o outro informante *“a roda e o celular”*. Na concepção dos

informantes a roda e as novas tecnologias da informação e da comunicação propiciam aos ciganos percorrer o mundo todo. A roda, símbolo dos ciganos e de um nomadismo de viagens nas estradas dos países, e as novas tecnologias possibilitam aos fixados em algum território estarem percorrendo o mundo com a sua voz e sua imagem.

Então, ao falarmos sobre nomadismo relacionado aos ciganos é necessário, antes de tudo, compreender o que significa ser nômade ou sedentário para os próprios ciganos e a relação em ter ou não um território demarcado, para uso em moradia ou para agricultura. A roda, também presente na bandeira cigana, é símbolo das estradas e dos caminhos, das ligações dos lugares, da facilitação das transações comerciais e dos arranjos políticos. Hoje, reconfigurada nas novas tecnologias por meio dos símbolos @ (arroba é usado na informática principalmente para indicar a localização de endereços de correio eletrônico, entre outros usos) e o (dotted circle é um caractere tipográfico usado para ilustrar o efeito de uma marca de combinação, como uma marca diacrítica), servem de instrumento facilitador de negociações, inclusive da identidade e da busca por direitos políticos e jurídicos, sendo esse o contexto da contemporaneidade no século XXI e na “Era da Informação” (CASTELLS, 1999 e 2003) para os ciganos.

Um outro aspecto a ser problematizado e contextualizado é a materialidade da realidade social a partir dos símbolos fundantes de imaginários, no que tange ao nomadismo; esta é a relação feita pelos agentes judiciários e os processos envolvendo situações de conflito com a lei, entre ciganos e não-ciganos. Mesmo aparecendo a localização do acampamento (quando acampados) ou a rua em que residiam, são citadas as alcunhas de identificação “*indivíduo cigano*” e “*endereço incerto*”. O endereço incerto não correspondia necessariamente ao fato de estar sendo citado como fugitivo, no caso de réu, mas por haver uma associação direta com o “*cigano ter que ser nômade*”. Quando vítimas, também aparecia a descrição “*endereço incerto*”, mesmo tendo o referido endereço do “*cigano*” citado anteriormente nos autos do processo.

Ainda a ser considerado dentro dessa questão sobre o nomadismo os topônimos utilizados para classificação dos ciganos. Ora, se os ciganos não são relacionados a territórios, por que em pesquisas são classificados por topônimos como aparecem em alguns trabalhos, tanto na área de Antropologia, quanto de outras ciências, como por exemplo, os de Manbaí- MG (MELO, 2005), os de Souza- PB (MOONEN, 1995; GOLDFARB, 1999 e 2004; SIQUEIRA, 2012; CUNHA, 2015), os da região metropolitana do Recife-PE (MELO, 2008 e 2015), os de Limoeiro do Norte – CE (SILVA, 2010), os do Catumbi-RJ (MELLO & SOUZA, 2006), os de Minas Gerais (TEIXEIRA, 2007), os de Campinas-SP (SANT’ANA, 1983; FERRARI, 2010), os de Santa Rosa-RS (LOCATELLI, 1981), entre outros. Esses topônimos denotam, tanto a presença dos ciganos nos locais, quanto a apropriação territorial pelos próprios ciganos dos locais. Nesse sentido, a produção de trabalhos acadêmicos e bibliografia produzidas no Brasil nos auxilia nos pensamentos nessa questão da relação dos topônimos, ciganos e nomadismo. São área de ocupação, resultando em um sentido

de pertença ao território de referência e a permanência nas terras pelos ciganos.

A Pastoral dos Nômades surgiu em 1975 após uma aclamação do Papa Paulo VI numa romaria cigana por ocasião do ano jubilar. Contudo, oficialmente, a Pastoral dos Nômades do Brasil apenas iniciou dez anos depois, em 1985, quando o Bispo de Caxias do Sul, Dom Benedito Zorzi, acolheu da Itália o Padre Renato Rosso, possuidor de uma grande experiência com os nômades e ciganos. Em 1987 ocorreu o primeiro encontro nacional da Pastoral dos Nômades (PN), no qual, Dom Paulo Morreto, foi eleito o primeiro presidente e Padre Renato Rosso, como diretor executivo. A Pastoral dos Nômades do Brasil *“caracteriza-se pela busca da encarnação evangélica e da inculturação, buscando o contato e o convívio com o ambiente nômade, evitando qualquer tipo de paternalismo e de dominação cultural”*. Como missão se propõe a *“atender, pastoralmente, aos ciganos, circenses e parquistas no sentido de se fazer valer um espírito de encarnação evangélica, evitando-se qualquer forma de paternalismo”*. Sendo essas definições apresentadas na página do site pertencente a Pastoral do Nômades.

Contudo, esse *“paternalismo”* e a *“dominação cultural”* se apresentam como princípios contraditórios, afastando-se, inclusive, dos referenciais normativos vigentes. Exemplo é a definição do que entende por *“ser cigano”*. Segundo uma nota técnica nº. 017/2006, de 01 de agosto de 2006, da Presidência da República em consonância com a Secretaria Especial de Políticas de Promoção da Igualdade Racial e a Subsecretaria de Políticas para Comunidades Tradicionais, o item dois da referida nota técnica. O que chama à atenção são os subtópicos 2.1 e 2.3 as designações *“povos de mobilidade humana (...) que não possuem (...) residência fixa”* e *“características tão diferenciadas como o nomadismo”* representam bem as concepções da Pastoral dos Nômades do Brasil e como isso pode incorrer em algumas situações desconfortantes para os ciganos e gerar uma exclusão em políticas públicas e em direitos conquistados para todos os ciganos.

Ressalta-se ainda que o Brasil é signatário da convenção 169 da Organização Internacional do Trabalho (OIT) aprovada em 1989, entrando em vigor internacional em 1991, e, para o Brasil em 2003 e promulgada pela Presidência da República em 2004, onde quem define pertencimento a um grupo ou não é o próprio grupo e/ou a auto declaração da pessoa. Isso nos faz repensar sobre que condições os diversos grupos com suas identidades ciganas particulares estão expostos quando suas respectivas identidades e o significado de pertença são definidos por meio de representantes de uma instituição religiosa formada por não pertencentes que pretendem os representar. Ainda, segundo Deborah Duprat Pereira, quando subprocuradora da 6ª Câmara do Ministério Público Federal (MPF), afirmava em sua interpretação jurídica que a Constituição Federal mantém assegurado como direito de um grupo étnico a autorrepresentação (art. 216, I).

Para o cigano Claudio Iovanovitchi, *“permitir que os não ciganos católicos falem por nós é o mesmo que permitir só os cultos de matriz africana falarem pela causa negra ou os de jurema pelos índios”* (NDCG). A fala de Claudio Iovanovitchi coaduna com o que está

escrito no inciso primeiro do Capítulo 7º, do Decreto nº 5.051, de 19 de abril de 2004, da Presidência da República. Esse Decreto promulga a “*Convenção no 169 da Organização Internacional do Trabalho - OIT sobre Povos Indígenas e Tribais*” no Brasil.

Nas palavras de uma cigana: “*ser cigano não é ser de uma religião é ser de um grupo étnico. É ter sangue cigano nas veias. Viver a cultura e sofrer os dissabores com muita alegria. Cigano é quem é. Não precisa que ninguém de fora lhe aponte como sendo*” (NDCG).

3 I A IGREJA EVANGÉLICA CIGANA

O crescimento das igrejas evangélicas no Brasil é um fato notório, inclusive no meio dos grupos étnicos como entre indígenas e quilombolas e também entre os ciganos. Em Campinas no Estado de São Paulo, no bairro Jardim Eulina, está situada a sede da Igreja Evangélica Pentecostal Assembleia de Deus Comunidade Cigana que tem por objetivo a conversão dos ciganos que vivem no Brasil. É uma igreja evangélica voltada prioritariamente para o público cigano. Há reuniões alguns dias na semana, onde são realizados cultos para os ciganos. A igreja tem como data de fundação o dia 24 de setembro de 1991. De acordo informações postadas no site da igreja há uma fala do pastor Jorge Ramos Aristides (líder cigano), a igreja surgiu pela “*vontade de Deus*”. Pois, “*o povo cigano foi evangelizado por missionários que vieram da França e da Itália, para trazer a palavra de Deus para nós*”. (NDCG)

A Igreja Evangélica Pentecostal Assembleia de Deus Comunidade Cigana foi a primeira a se desenvolver para uma comunidade cigana no Brasil, logo após ocorreu a expansão para outras cidades do Brasil onde haviam grupos ciganos ou famílias ciganas. Até o ano de 2015, a Igreja Evangélica Pentecostal Assembleia de Deus Comunidade Cigana está presente em 52 países. Os cultos da igreja são realizados de forma concomitantemente bilíngue com palavras da língua cigana e em línguas oficiais dos países em que estão sendo realizados. Nesse aspecto, a igreja desempenha um papel interessante e importante para o uso da língua cigana, não existindo uma escola de língua cigana as crianças aprendem e usam a língua em um contexto diferente dos falados com seus pais.

Em 2010, por ocasião da ordenação do missionário Valdir Apolinário, líder da RENECL (Rede Nacional para Evangelização de Ciganos), como o primeiro Pastor cigano da etnia Calon, ocorreram algumas programações missionárias de visitas a localidades que possuíssem uma expressiva quantidade de ciganos. O Pastor Valdir Apolinário viajou para Souza-PB em companhia do Pastor Igor Shimura da MACI- PR (Missão Amigos dos Ciganos). Na ocasião, segundo informantes, ocorreram várias conversões de ciganos. A citação específica ao caso de Souza-PB, ocorre pela aproximação com outros antropólogos e antropólogas que estudam os ciganos que lá residem. Também por ser mais um elo da

rede formada a partir dos contatos do autor em Curitiba-PR, no período de realização da pesquisa etnográfica. Embora, ser de conhecimento que a proposta evangelizadora do pastor ocorreu em diversos estados do Brasil. Outro empreendimento religioso evangélico no Brasil é a “*Missão Amigos dos Ciganos*”, um ministério de evangelização da Igreja Batista voltado exclusivamente para os ciganos no Brasil e em outros países.

De acordo com informações obtidas por meio da netnografia (KOZINETS, 1997) e dos contatos realizados em Curitiba-PR com membros da missão que visitaram Claudio Iovanovitchi em uma das imersões etnográficas do autor, mais exatamente em 2012, há no Brasil aproximadamente vinte ministérios, localizados nas regiões sul, sudeste, centro-oeste e nordeste, dedicados a evangelização de ciganos. Existem quinze pessoas com dedicação em tempo integral para o desenvolvimento desse empreendimento de evangelização dos ciganos e cento e dez pessoas que apoiam como voluntários. Esse ministério começou com quatro pessoas não ciganas em um acampamento cigano localizado no Bairro Novo, em Curitiba-PR, no ano de 2002.

Como ocorreu com a Igreja Evangélica Pentecostal Assembleia de Deus Comunidade Cigana, esse ministério se expandiu e está presente em mais alguns países, principalmente os da América Latina e da Europa. Sobre pesquisas envolvendo ciganos e igreja evangélica tenho conhecimento de um único trabalho até agora, o de Ruy Llera Blanes, antropólogo português, que realizou uma pesquisa entre os ciganos evangélicos de Lisboa e, conseqüentemente, publicou a pesquisa em forma de livro, intitulado “*Os Aleluias: ciganos evangélicos e música*” (BLANES, 2008). O relato desse antropólogo português corresponde ao processo da conversão dos ciganos no Brasil a Igreja Evangélica Pentecostal Assembleia de Deus Comunidade Cigana.

Segundo um informante cigano, membro da Igreja Evangélica Pentecostal Assembleia de Deus Comunidade Cigana a sua conversão se deu com diálogos e evangelismo em sua casa e grupo étnico. A relação igreja evangélica, ciganos e política não é um acontecimento recente entre os ciganos, como descreve o pesquisador Angus Fraser no livro “*História do Povo Cigano*” (1998, p. 301).

Diante do observado, ocorre a percepção de três momentos distintos dessa associação dos ciganos com a criação e o pertencimento de redes a partir do religioso com imbricações políticas. Essas significâncias das diferenças dos ciganos com os não ciganos, se dá no campo de poder e político no que concerne à questão do agenciamento religioso e os critérios de pertencimento e subjetividades culturais.

4 | CONSIDERAÇÕES FINAIS

Pensar ciganos no campo das sociabilidades e das redes, esse imponderável de agenciamento religioso não poderia deixar de ser abordado, pelo fato de estar diretamente ligado à identidade e às políticas públicas decorrentes do diálogo com o Estado para

garantia de direitos. O primeiro momento se dá com o catolicismo e a CNBB e o “projeto de tutela” com os ciganos junto ao campo político, por meio da bancada da câmara de deputados estaduais e federais ligados a CNBB, conhecida como a “bancada católica”. Onde a representação dos ciganos se dava por meio da Pastoral do Nômades do Brasil e as pautas no que se referia a direitos de ciganos construídos com os membros da pastoral. Mesmo com ressalvas, esse foi um período crucial para evidenciar a presença dos ciganos no Brasil e a necessidade de possibilitar visibilidade e discussão de direitos e políticas públicas específicas para os ciganos brasileiros.

O segundo momento é perceptível com o protagonismo dos próprios ciganos, representados por lideranças, associações e grupos ciganos, onde tomando posse do discurso da laicidade do Estado, proposto pelos povos de terreiro, judeus e alguns outros grupos de religiões minoritárias e por ateus, alguns líderes ciganos tentam se afastar da Pastoral dos Nômades do Brasil e do pensamento hegemônico do catolicismo quanto aos grupos ciganos no projeto de catequese. Esse período é interessante para pensar questões referentes a ampliação de redes com os demais grupos não ciganos que possuem representatividade junto à Secretaria Especial de Políticas de Promoção da Igualdade Racial (SEPPPIR). O período é marcado com a problematização da identidade cigana e dos sinais diacríticos que denotam ciganidade. Demandas e direitos são discutidos pelos ciganos em diálogo com outros grupos étnicos e sociais, trazem para si algumas proposições e ganhos.

Um terceiro momento se dá com a paridade do fortalecimento da bancada evangélica nas câmaras de deputados estaduais e federais, a frente parlamentar evangélica, e o fortalecimento e expansão da “*conversão*” dos ciganos. Essa frente parlamentar evangélica, conhecida como bancada evangélica se fortalece, ou é reflexo com o aumento expressivo do número de pessoas que se declaram evangélicas segundo os dados do IBGE de 2010. O surgimento das igrejas evangélicas ciganas e os cultos destinados aos ciganos, trazem os ciganos para o foco de discussão dessa bancada, pois dependendo do número de pessoas que se declarem ciganas haverá um significativo público de eleitores a ser “*convertido*” e “*conquistado*”. Nas palavras de Claudio Iovanovitchi, que são compartilhadas por outras lideranças ciganas: “*o cigano segue caminhando com as próprias pernas pelos caminhos que a vida lhe permite ir, rumo a uma cidadania na base da igualdade e do respeito para todos, quer ciganos ou não ciganos*” (NDCG).

Romper com o círculo e a negociação advinda da relevância dada ao próprio protagonismo dos ciganos está sendo propícios para as discussões políticas e a efervescência do movimento cigano em prol da conquista de direitos, de respeito e do romper com os preconceitos dos quais são vítimas. No contexto atual, os ciganos tornam-se agentes no processo de inserção política para debates condizentes com suas demandas e garantias de direitos.

REFERÊNCIAS

- ARENDDT, H. *Entre o Passado e o Futuro*. 6 ed., São Paulo: Perspectiva, 2009.
- AUGÉ, M. *Não-Lugares: introdução a uma antropologia da supermodernidade*. 5 ed., Campinas, SP: Papirus, 2005.
- BERGER, P. *O Dossel Sagrado: elementos para uma teoria sociológica da religião*. São Paulo, Paulinas, 1984.
- BLANES, R. L. *Os Aleluias – ciganos evangélicos e música*. Lisboa: ICS, 2008.
- BRASIL. Constituição (1988). *Constituição da República Federativa do Brasil: promulgada em 5 de outubro de 1988: atualizada até a Emenda Constitucional nº 20, de 15-12-1998. 21*. São Paulo: Saraiva, 1999.
- CAMPOS, R. B. C.; REESINK, M. L. Mudando de eixo e invertendo o mapa: para uma antropologia da religião plural. *Religião e Sociedade*, Rio de Janeiro, v.31, n.1, p.209-227, 2011.
- CASTELLS, M. *A Galáxia da Internet: reflexões sobre a internet, os negócios e a sociedade*. Rio de Janeiro: Zahar, 2003.
- _____. *O Poder da Identidade*. 3 ed., São Paulo: Paz e Terra, 1999.
- CLIFFORD, J. *A Experiência Etnográfica: antropologia e literatura no século XX*. Rio de Janeiro: Ed., UERJ, 2002.
- CUNHA, J. R. "Olhe Nosso Centro!" Aqui Somos Todos Ciganos: construções identitárias e dinâmicas políticas entre os ciganos de Sousa-PB. *Dissertação (mestrado) – CFCH-PPGA*. Recife: UFPE, 2015.
- DURKHEIM, É. *As Formas Elementares da Vida Religiosa*. São Paulo: Martins Fontes, 1996.
- ELIADE, M. *O sagrado e o profano: a essência das religiões*. São Paulo: Martins Fontes, 2001.
- FERRARI, F. O Mundo Passa. Uma etnografia dos calon e suas relações com os brasileiros. *Tese (doutorado) – FFLCH*. São Paulo: USP, 2010.
- FONSECA, I. *Enterrem-me em Pé: os ciganos e a sua jornada*. São Paulo: Companhia das Letras, 1996.
- FRASER, A. *História do Povo Cigano*. Lisboa: Editorial Teorema, 1998.
- FRASER, J. G. *O Ramo de Ouro*. Rio de Janeiro: Zahar, 1982.
- GASPARET, M. *O Rosto de Deus na Cultura Milenar dos Ciganos*. São Paulo: DIFEL, 1999.
- GEERTZ, C. O beliscão do destino: a religião como experiência, sentido, identidade e poder. *In: Nova Luz Sobre a Antropologia*. Rio de Janeiro: Jorge Zahar Editor, 2001.

GOLDFARB, M. P. L. *O “tempo de atrás”: um estudo da construção da identidade cigana em Sousa-PB. Tese (doutorado)*, PPGS-CCHLA. João Pessoa: UFPB, 2004.

GOLDMAN, M. “Uma Categoria do Pensamento Antropológico: a Noção de Pessoa”. *Revista de Antropologia*. São Paulo: USP, 39 (1), 1996, p. 83- 109.

HOUAISS, A. & VILLAR, M. S. *Dicionário Houaiss da Língua Portuguesa*. Rio de Janeiro: Objetiva, 2001.

HERVIEU-LÉGER, D. Catolicismo: a configuração da memória. *Rever*, São Paulo, n. 2, 2005.

HINE, C. *Virtual Ethnography*. London: Sage, 2000.

KOZINETS, R. V. *On Netnography: Initial Reflections on Consumer Research Investigations of Cyberculture*. Evanston, Illinois, 1997.

LIÉGEOIS, J. P. *Los Gitanos*. México, Fondo de Cultura Econômica, 1988.

LOCATELLI, M. A. *O Ocaso de uma cultura: uma análise antropológica dos ciganos*. Santa Rosa - RS: Barcelos, 1981.

MALINOWSKI, B. Os Argonautas do Pacífico Ocidental. Malinowski, *Coleção Os Pensadores*. São Paulo: Abril Cultural, 1976.

MELLO, M. A. S. & SOUZA, M., A. de. Meirinhos Aristocráticos. *Revista de História da Biblioteca Nacional*. Rio de Janeiro: SABIN, ano 2, n.º 14, p. 29-32, novembro, 2006.

MELO, E. S. M. Ciganos, Novas Tecnologias, Redes de Sociabilidade e Identidade. *Tese (doutorado)* - CFCH-PPGA. Recife: UFPE, 2015.

_____. “Sou Cigano Sim!” Identidade e Representação: uma etnografia sobre os ciganos da região metropolitana do Recife-PE. *Dissertação (mestrado)* – CFCH-PPGA. Recife: UFPE, 2008.

MELO, F. J. D. de. *Os Ciganos Calon de Mambaí: a sobrevivência de sua língua*. Brasília: Thesaurus, 2005.

MOONEN, F. Ciganos Calon no sertão da Paraíba. *Cadernos de Ciências Sociais*. Universidade Federal da Paraíba, CCHLA, Mestrado em Ciências Sociais, João Pessoa, 1995, p. 1-51.

_____. 2011. *Anticiganismo: os ciganos na Europa e no Brasil*. Juiz de Fora: Centro de Cultura Cigana, (edição digital).

MOTTA, R. Atraso Católico e Progresso Protestante: Explicação pela Vocação? In: *Max Weber: Religião, Valores e Teoria do Conhecimento*. Uberlândia, M. G.: Edufu, 2016.

_____. Raça, Religião, Modernização e Aculturação. In: *Roger Bastide e o Brasil*. João Pessoa, PB: Manufatura/Religare, 2004.

ORGANIZAÇÃO INTERNACIONAL DO TRABALHO. **Convenção n. 169 sobre povos indígenas e tribais e Resolução referente à ação da OIT**. Brasília: OIT, 2011.

PEREIRA, D. D. de B. O Estado pluriétnico. In: Souza Lima, A.C. & Barroso- Hoffman, M., editores. **Além da Tutela. Bases para uma Nova Política Indigenista III**. Rio de Janeiro: Contracapa, 2002, pp. 41-47.

PÉTONNET, C. A Observação Flutuante: exemplo de um cemitério parisiense. **Antropolítica**, n. 25, 2008, p. 99-111.

PIERUCCI, A. F. & PRANDI, R. **A Realidade Social das Religiões no Brasil**. São Paulo: Hucitec, 1996.

PRANDI, R. **Segredos Guardados**. São Paulo: Companhia das Letras, 2005

SANT'ANA, M. de L. **Os Ciganos: aspectos de organização social de um grupo cigano em Campinas**. São Paulo: USP, 1983.

SILVA, L. F. de. Aqui, todo mundo é da mesma família: parentesco e relações étnicas entre os ciganos na Cidade Alta, Limoeiro do Norte/ CE. **Dissertação (mestrado)**. - PPGCS. Natal: UFRN, 2010.

SILVA, M. C. **Sina Social Cigana: história, comunidades, representações e instituições**. Lisboa: Edições Colibri, 2014.

SIQUEIRA, R. de A. Os Calon do Município de Sousa-PB: dinâmicas ciganas e transformações culturais. **Dissertação (mestrado)** - CFCH-PPGA. Recife: UFPE, 2012.

SIMMEL, G. **O conflito da Cultura Moderna e Outros Escritos**. São Paulo: Editora Senac São Paulo, 2013.

TEIXEIRA, R. C. **Ciganos em Minas Gerais: uma breve história**. Belo Horizonte: Crisálida, 2007.

ÍNDICE REMISSIVO

B

Bíblia 15, 16, 19, 21, 22, 23, 24, 25, 28, 29, 55, 56, 58, 61, 62, 69, 93, 106, 107, 108, 109, 115, 132

C

Ciganos 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13, 14

Cristianismo 16, 17, 25, 26, 28, 51, 55, 63, 64, 119, 120, 121, 122, 123, 124, 125, 126, 127, 128, 129, 130, 131, 132, 133, 134

D

Direitos 1, 5, 7, 8, 11, 20, 22, 23, 24, 29, 73, 75, 77, 78, 84, 85, 88, 92, 95, 97

Diversidade religiosa 23, 81, 82, 84, 86, 87

E

Educação 15, 27, 38, 39, 49, 51, 70, 71, 72, 74, 75, 76, 78, 79, 80, 83, 135, 136

Emmanuel Mounier 70, 71, 72, 73, 78, 79, 80

G

Grupos terapêuticos 81, 82, 84, 85, 86, 87

H

Hermenêutica de gênero 63, 64, 67, 68, 69

História do espiritismo 38

História do livro espírita 38

I

Igrejas neopentecostais 15, 16, 25, 26, 27, 28, 29

Imprensa Espírita 38, 40

J

Jesus Cristo 15, 16, 17, 20, 22, 23, 24, 26, 27, 29, 33, 52

Judaísmo 16, 23, 65, 119, 120, 121, 122, 123, 124, 125, 126, 127, 128, 133, 134

L

Laicidade a brasileira 89

Legitimidade do poder 106, 107, 109, 110, 111, 113, 114, 115

M

Ministério 8, 10, 17, 21, 24, 51, 58, 62, 65, 95, 99, 103

P

Patriarcado 63, 69

Personalismo 70, 71, 72, 73, 79

Poder midiático 89

Política 1, 2, 4, 10, 11, 14, 15, 24, 25, 28, 69, 72, 89, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 100, 101, 104, 113, 116, 123, 134

Protocristianismo 119, 120, 121, 127, 129, 130, 133, 134

R

Relacionamento 51, 52, 56, 58, 60

Religião 1, 2, 3, 4, 5, 9, 12, 13, 16, 17, 18, 23, 24, 26, 29, 30, 31, 50, 62, 69, 73, 80, 81, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 93, 95, 96, 101, 103, 104, 116, 120, 121, 122, 123, 124, 125, 135, 136

Religião e política 89, 93, 104

Representação 1, 2, 3, 11, 13, 69, 81, 96, 109, 122, 124, 135

S

Santidade 30, 35, 36

Separação 84, 90, 91, 119, 120, 121, 122, 123, 124, 125, 126, 127, 131

Soberania 106, 107, 109, 110, 111, 112, 113, 114

T

Teologia 29, 51, 52, 53, 55, 57, 60, 61, 62, 69, 70, 115, 116, 120, 126, 131, 132, 134, 135, 136

Tradições 3, 78, 91, 107, 113, 119, 120, 121, 122, 124, 125, 126, 127, 133

TEOLOGIA,

POLÍTICA



RELIGIÃO

2

- 🌐 www.atenaeditora.com.br
- ✉ contato@atenaeditora.com.br
- 📷 @atenaeditora
- 📘 www.facebook.com/atenaeditora.com.br

Matthews is called. **ST. MATTHEW, 9.** *Jairus' daughter raised.*

Anno DOMINI 21.
 4 And Jesus knowing their thoughts said, Wherefore think ye evil in your hearts?
 5 For whether is easier, to say, Thy sins be forgiven thee; or to say, Arise, and walk?
 6 But that ye may know that the Son of man hath power on earth to forgive sins, (then saith he to the sick of the palsy,) Arise, take up thy bed, and go unto thine house.
 7 And he arose, and departed to his house.
 8 But when the multitudes saw it, they marvelled, and glorified God, which had given such power unto men.
 9 ¶ And as Jesus passed forth from thence, he saw a man, named Matthew, sitting at the receipt of customs; and he saith unto him, Follow me. And he arose, and followed him.
 10 ¶ And it came to pass, as Jesus sat, a certain man of the name

30 ¶ And behold, a woman, which was diseased with an issue of blood twelve years, came behind him, and touched the hem of his garment:
 31 For she said within herself, If I may but touch his garment, I shall be whole.
 32 But Jesus turned him about, and when he saw her, he said, Daughter, be of good comfort; thy faith hath made thee whole. And the woman was made whole from that hour.
 33 And when Jesus came into the ruler's house, and saw the minstrels and the people making a noise,
 34 He said unto them, Give place; for the maid is not dead, but sleepeth. And they laughed him to scorn.
 35 But when the people were put forth, he went in, and took her by the hand, and the maid arose.
 36 And the fame hereof went

Anno DOMINI 21.
 1. Luc. 9. 25.
 2. Luc. 9. 25.
 3. Luc. 9. 25.
 4. Luc. 9. 25.
 5. Luc. 9. 25.
 6. Luc. 9. 25.
 7. Luc. 9. 25.
 8. Luc. 9. 25.
 9. Luc. 9. 25.
 10. Luc. 9. 25.
 11. Luc. 9. 25.
 12. Luc. 9. 25.
 13. Luc. 9. 25.
 14. Luc. 9. 25.
 15. Luc. 9. 25.
 16. Luc. 9. 25.
 17. Luc. 9. 25.
 18. Luc. 9. 25.
 19. Luc. 9. 25.
 20. Luc. 9. 25.
 21. Luc. 9. 25.
 22. Luc. 9. 25.
 23. Luc. 9. 25.
 24. Luc. 9. 25.
 25. Luc. 9. 25.
 26. Luc. 9. 25.
 27. Luc. 9. 25.
 28. Luc. 9. 25.
 29. Luc. 9. 25.
 30. Luc. 9. 25.

Christ smeth out **ST. MATTHEW, 10.** *his twelve apostles.*

Anno DOMINI 21.
 1. Luc. 9. 12.
 2. Luc. 9. 12.
 3. Luc. 9. 12.
 4. Luc. 9. 12.
 5. Luc. 9. 12.
 6. Luc. 9. 12.
 7. Luc. 9. 12.
 8. Luc. 9. 12.
 9. Luc. 9. 12.
 10. Luc. 9. 12.
 11. Luc. 9. 12.
 12. Luc. 9. 12.
 13. Luc. 9. 12.
 14. Luc. 9. 12.
 15. Luc. 9. 12.
 16. Luc. 9. 12.
 17. Luc. 9. 12.
 18. Luc. 9. 12.
 19. Luc. 9. 12.
 20. Luc. 9. 12.
 21. Luc. 9. 12.
 22. Luc. 9. 12.
 23. Luc. 9. 12.
 24. Luc. 9. 12.
 25. Luc. 9. 12.
 26. Luc. 9. 12.
 27. Luc. 9. 12.
 28. Luc. 9. 12.
 29. Luc. 9. 12.
 30. Luc. 9. 12.

CHAPTER 10.
 1 Christ smeth out his twelve apostles, calling them with power to do miracles, to prech their charge, to teach them, to say forth their spiritual persecutions; and to promise a blessing to those that receive them.
 2 Now the names of the twelve apostles are these: The first, Simon, who is called Peter, and Andrew his brother; James the son of Zebedee, and John his brother;
 3 Philip, and Bartholomew; Thomas, and Matthew the publican; James the son of Alphaeus, and Lebbaeus, whose surname was Thaddeus;
 4 Simon the Canaanite, and Judas Iscariot, who also betrayed him.
 5 These twelve Jesus sent forth, and commanded them, saying, Go ye into all the world, and preach the gospel to every creature.
 6 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 7 Whosoever shall give to drink unto one of these my brethren, which are here named, for the sake of a cup of cold water only, he shall not lose his reward.
 8 He that receiveth you, he receiveth me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 9 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 10 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 11 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 12 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 13 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 14 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 15 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 16 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 17 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 18 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 19 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 20 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 21 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 22 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 23 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 24 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 25 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 26 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 27 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 28 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 29 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.
 30 Whosoever shall receive you, he shall receive me, and he that receiveth me, he receiveth him that sent me.